

مَكْتَبَةُ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ

القِصَمُ الْأَوَّلُ - المَوْلاَفَات

٢

جَامِعُ الرِّسَالِ

لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ

أَبُو الْعَبَّاسِ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْحَلِيمِ

المجموعة الأولى

مُحَقِّق
الدكتور محمد درشاد سالم

النَّاشِر

دار المصنف

للنشر والتوزيع - جِلة ت ٦٤٣٣٦٢

رسالة في فنون الأشياء كلها لله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين ، وبه القوة

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين وسلم تسليماً .

﴿ فصل ﴾

في قنوت الأشياء لله عز وجل ، وإسلامها ، وسجودها له ، وتسبيحها له .

القنوت
في القرآن

فإن هذه الأربعة قد ذكرها الله تعالى في القرآن . قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا
أَتَتَّخِذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَائِنُونَ *
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾
[سورة البقرة : ١١٦ ، ١١٧] ، وقال تعالى في سورة الروم : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَائِنُونَ * وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [سورة الروم : ٢٦ ، ٢٧] .

الإسلام

وأما الإسلام فقال تعالى : ﴿ أَقْبَرُ دِينٍ اللَّهُ يَتَّبِعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾
[سورة آل عمران : ٨٣] .

السجود

وأما السجود فقال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ [سورة الرعد : ١٥] ، وقال :
﴿ أَوَلَمْ يَرْوُوا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُونَ ^(١) ظِلَالَهُ عَنِ الْأَيْمَنِ وَالْشَّمَائِلِ

(١) في الأصل : (تنقبض) ، وهي قراءة أبي عمرو ، وبهذه القراءة جاءت في سائر
المواضع .

سُجِدَ لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ * وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿ [سورة النحل : ٤٨ ، ٤٩] .
وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [سورة الحج : ١٨] .

التسبيح

وأما التسبيح فقال تعالى : ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ [سورة الإسراء : ٤٤] ، وقال تعالى : ﴿ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [سورة الصافات : ١] ، [سورة المؤمن : ١] ، [سورة النجم : ١] ، [سورة الحديد : ١] ، و : ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [سورة الجمعة : ١] ، [سورة التغابن : ١] في موضعين ، نفخس سور افتتحت بذكر تسبيح ما في السموات وما في الأرض له ؛ وقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ [سورة النور : ٤١] .

فأما قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ﴾ [سورة البقرة : ١١٦] فهو نظير قوله : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا * تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا * إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتٍ الرَّحْمَنِ عَبْدًا * لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴾ [سورة مريم : ٨٨ - ٩٠] . وقد قال تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُم مِّنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة يونس : ٦٨] .

وقال تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَنْتَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴾
إلى قوله : ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٦-٢٩] .

* * *

والقنوت في اللغة / دوام الطاعة ، والمصلّي إذا طال قيامه أو ركوعه أو سجوده فهو قانت في ذلك كله ؛ قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ [سورة الزمر : ٩] ، فجعله قانتا في حال السجود والقيام .

وفي الحديث الصحيح : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الصلاة أفضل ؟ فقال : طول القنوت »^(١) . ولم يرد به طول القيام فقط ، بل طول القيام والركوع والسجود ، كما كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ، كانت معتدلة إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ﴾ [سورة النحل : ١٢٠] ، وقال تعالى : ﴿ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ﴾ [سورة النساء : ٣٤] ، وقال تعالى : ﴿ عَسَىٰ رَبُّهُ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ ﴾ [سورة التحريم : ٥] ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ ﴾ [سورة الأحزاب : ٣٥] ، وسمى إطالة القيام في الصلاة قنوتا لأنه يطيل فيه الطاعة ، ولو صلى قاعداً لقنت وهو قاعد ، وكذلك إذا صلى على جنب قنت وهو على جنب ، والقيام قبل الركوع يُسمى أيضاً قنوتا .

(١) هو حديث جابر رضى الله عنه في : مسلم ١٧٥/٢ (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب أفضل الصلاة طول القنوت) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣ / ٣٠٢ ، ٣١٤ ، ٣٩١ ؛ الترمذى (بشرح ابن العربي) ٢ / ١٧٨ - ١٧٩ (أبواب الصلاة ، باب ما جاء في طول القيام في الصلاة) ؛ النسائي (بشرح السيوطي) ٥٨/٥ (كتاب الزكاة ، باب جهد المقل) .

قال ابن قتيبة^(١) : « لا أرى أصل القنوت إلا الطاعة ، لأن جميع الخلل : من الصلاة ، والقيام فيها ، والدعاء وغير ذلك يكون عنها ^(٢) » .

وقال أبو الفرج^(٣) : « قال الزجاج^(٤) : القنوت هو في اللغة بمعنيين : أحدهما القيام ، والثاني الطاعة . والمشهور في اللغة والاستعمال أن القنوت الدعاء في القيام ، فالقانت : القائمُ بأمر الله ، ويجوز أن يقع في جميع الطاعات ، لأنه وإن لم يكن قياماً على الرجلين فهو قيام بالنية » .

قلت : هذا ضعيف ، لا يُعرف في اللغة أن مجرد القيام يسمى قنوتاً ، والرجل يقوم ماشياً قائماً في أمور ولا يُسَمَّى قائماً ، وهو في الصلاة يسمى قائماً لكونه مطيعاً عابداً ، ولو قنت قاعداً وثامناً سُمِّيَ قائماً . وقوله تعالى : ﴿ وَتَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٣٨] يدل على أنه ليس هو القيام ، وإنما هو صفة في القيام يكون بها القائمُ قائماً ، وهذه الصفة تكون في السجود أيضاً ، كما قال : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً ۝ ﴾ .

(١) في كتابه « تأويل مشكل القرآن » (تحقيق الأستاذ السيد أحمد صقر) ، ص ٣٥٠ . وهذه العبارة هي آخر كلامه الذي استغرق صفحة كاملة ، وقال هناك : « ولا أرى أصل هذا الحرف إلا الطاعة ، لأن جميع هذه الخلل . . . الخ » .

(٢) عنها : في الأصل فيها ، وفي الهامش كتبت كلمة « عنها » وعليها حرف (خ) أى في نسخة أخرى . وأثبتها عن تأويل مشكل القرآن .

(٣) المقصود بأبي الفرج : عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ، الإمام العلامة المتوفى سنة ٥٩٧ هـ ، ومن كتبه « زاد المسير في علم التفسير » (ومنه نسخة خطية) وتيسير البيان في علم القرآن ، قال ابن رجب : مجلد ، وكتاب المفتي التفسير قال ابن رجب : أحد وثمانون جزءاً . انظر ترجمته ومصفاته في : وفيات الأعيان ٣٢١/٢ - ٣٢٢ ؛ تاريخ ابن الردي ١١٨/٢ ؛ الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ١ / ٣٩٩ - ٤٣٣ ؛ الكامل لابن الأثير (طه . الحلبي) ١٠ / ٢٢٨ ، ١٢ / ٦٧ ؛ الأعلام للزركلي ٨٩ / ٤ - ٩٠ .

(٤) هو إبراهيم بن السري سبل ، أبو اسحاق الزجاج ، التحوي اللغوي ، المتوفى سنة ٣١١ هـ . ومن كتبه الهامة « معاني القرآن » ومنه نسخة خطية . انظر ترجمته ومصفاته في : وفيات الأعيان ٣١ / ٣٣ - (وفيه : إبراهيم بن محمد) ؛ معجم الأدباء ١٣٠ / ١ - ١٥١ ؛ إنباه الرواة ١٥٩ / ١ - ١٦٦ (وانظر في التعليق مراجع أخرى في ترجمته) ؛ الأعلام ٣٣ / ١ .

فقول القائل : إن المشهور في اللغة أنه الدعاء في القيام ، إنما أخذه من كون هذا المعنى شاع في اصطلاح الفقهاء إذا تكلموا في القنوت في الصلاة ، وهذا عُرف خاص . ومع هذا فالفقهاء يذكرون القنوت سواء صلى قائماً أو قاعداً أو مضطجعا ، لكن لما كان الفرض ليس يصح أن يصلّيهِ إلا قائماً ، وصلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ، صار القنوت في القيام أكثر وأشهر ، وإلا فللفظ « القنوت » في القرآن واللغة ليس مشهوراً في هذا المعنى ، بل ولا أُريدَ به هذا المعنى ، ولا هو أيضاً مشتركاً ، بل اللفظ بمعنى الطاعة أو الطاعة الدائمة ، ولهذا يفسره المفسرون بذلك .

القنوت عند
ابن تيمية هو
الطاعة

/ وقد رُوي في ذلك حديث مرفوع رواه ابن أبي حاتم من النسخة المصرية التي يروى منها الترمذى وغيره من حديث ابن وهب ، أخبرني عمرو بن الحارث ، أن دراجاً أبا السَّمْح حدثه : عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد الخدري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كل حرف في القرآن يُذكر فيه القنوت فهو الطاعة »^(١) .

(١) هذا الحديث رواه أحمد في مسنده ٧٥/٣ (ط . الحلبي) ونصه فيه : حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن (وهو ابن موسى الأشيب) حدثنا ابن لهيعة ثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل حرف من القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة » .

وروى الطبري الحديث مرتين عن ابن لهيعة ، وسند الأولى إليه : حدثنا الربيع بن سليمان قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا ابن لهيعة . وسند الثانية إليه : حدثني الثني ، قال حدثنا إسحاق ، قال حدثنا محمد بن حرب قال حدثنا ابن لهيعة .

وقال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في تعليقه (تفسير الطبري ٢٣١/٥ ، ط . المعارف) : « وذكره الهيثمي في بحر الزوائد ٦ : ٣٢٠ ، وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في الأوسط . وفي إسناده أحمد وأبو يعلى ابن لهيعة وهو ضعيف » قال الشيخ أحمد شاكر : « وابن لهيعة ليس بضعيف كما قلنا فيما مضى : ٢٩٤١ » (انظر تفسير الطبري ١٩٧/٣) .

وفي تفسير ابن أبي طلحة^(١) عن ابن عباس : ﴿ فَأَلْصَحَاتُ قَانِتَاتٌ ﴾ [سورة النساء : ٣٤] : « مطيعات » .

قال ابن أبي حاتم : وروى عن مجاهد وعكرمة وأبي مالك وعطاء وقتادة والسدي مثل ذلك .

وروى عن مقاتل بن حيان قال : « مطيعات لله ولأزواجهن في المعروف » .
وروى عن سعيد بن جبير في قوله : ﴿ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتُ ﴾ قال :
« يعني المطيعين والمطيعات » .

قال : وروى عن قتادة والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم مثل ذلك . وروى بإسناده عن أبي العالية في قوله : ﴿ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ ﴾ [سورة آل عمران : ٤٣] قال : اركدي لربك . وعن الأوزاعي قال : « ركبت في محرابها قائمة وراكعة وساجدة حتى نزل ماء الأصفر في قديمها » .
وعن الحسن أنه سئل عن قوله : ﴿ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي ﴾ قال :
« يقول : اعبدى لربك » .

وعن ليث عن مجاهد قال : « كانت تقوم حتى تتورم قدمها »^(٢) .
وقوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ قال ابن أبي حاتم : « تقدم تفسير القانت في غير موضع . القانت الذي يطيع الله ورسوله » .

وروى عن أحمد بن سنان ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن سفيان ، عن فراس ، عن الشعبي ، عن مسروق ، عن عبد الله بن مسعود قال : « القانت الذي يطيع الله ورسوله » .

(١) هو علي بن أبي طلحة . قال ابن سعد (الطبقات ٧ / ٤٥٨) : « روى التفسير عن ابن عباس ، رواه عنه معاوية بن صالح » . وانظر المرحم والتعديل ج ٣ ، ق ١ ، ص ١٩١ . وانظر تمليق الشيخ أحمد شاكر تفسير الطبري ٢ / ٥٢٧ - ٥٢٨ .
(٢) انظر تفسير الطبري (ط . المعارف) ٦ / ٤٠١ - ٤٠٣ .

فهذا تفسير السلف من الصحابة والتابعين ومن بعدهم لألفاظ القنوت في القرآن^(١).

﴿فصل﴾

وكذلك فسروا القنوت في قوله: ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ [سورة البقرة: ١١٦]، لكن تنوع كلامهم في طاعة المخلوقات كلها لما رأوا أن من الجن والإنس من يعصى أمر الله الذي بعث به رسله، فذكر كل واحد نوعاً من القنوت الذي يؤم المخلوقات.

رواية ابن أبي
حاتم أوجه تفسير
لفظ القنوت

قال ابن أبي حاتم: «اختلف في قوله: ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ على أوجه». وروى بإسناده الحديث المرفوع: «كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة».

الوجه الأول
الطاعة

وروى عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: قانتون، قال: مطيعون. يقول: طاعة الكافر في سجوده سجود ظله، وهو كاره.

وأيضاً عن شريك، عن خفيف، عن مجاهد: ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ قال: مطيعون، كن إنساناً فكان، وقال: كن حماراً فكان. ففسرها مجاهد بالسجود طوعاً وكرهاً، وفسر الكره بسجوده ظله، وفسرها أيضاً بطاعة أمره الكوني، وهو قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [سورة يس: ٨٢] وهذا الأمر الكوني لا يخرج عنه أحد.

(١) فسر الطبري لفظ «القنوت» بما يوافق تفسير ابن تيمية، وأورد الآثار عن السلف في ذلك. انظر التفسير (ط. المعارف) ٥٣٨/٢ - ٥٤٠، ٥/٢٢٨ - ٢٣٧ (وخاصة من ٢٣٦ - ٢٣٧ حيث ذكر الطبري القول الذي يرجحه في تأويل القنوت وهو الطاعة)، ٦/ ٢٦٤ - ٢٦٥، ٤٠١ - ٤٠٤، ٨/٢٩٣ - ٢٩٤.

وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول: «أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برٌّ ولا فاجر»^(١). س ٢١

وهذان الوجهان ذكرهما ابن الأنباري^(٢)، مع ذكره وجهاً آخر: أنها خاصة. قال أبو الفرج: «فإن قيل: كيف عمَّ بهذا القول وكثير من الخلق ليس له بمطبع؟ ففيه ثلاثة أجوبة:

أحدها: أن يكون ظاهرها العموم ومعناها معنى الخصوص، والمعنى: كل أهل الطاعة له قانتون. والثاني: أن الكفار تسجد ظلالمهم لله بالغدو والآصال والمشيآت ففسب القنوت إليهم بذلك. والثالث: أن كل مخلوق قانت له بأثر صنعه فيه وجري أحكامه عليه، فذلك دليل على إله كونه؛ ذكرهن ابن الأنباري».

الوجه الثاني الصلاة
قال ابن أبي حاتم: الوجه الثاني: حدثنا أبو سعيد الأشج، ثنا أسباط، عن مطرف، عن عطية، عن ابن عباس، قال: قانتون: مصلون».

(١) في الموطأ ٢/٩٥٠ (كتاب الشعر، باب ما يؤمر به من التمدد): «وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال: أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى عفرتها من الجن يطلبه بشعلة، كلما نفت رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه. فقال له جبريل: أفلا أعلمك كلمات تقولين، إذا قلتين طفت شعلته وخزافيه؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بلى. فقال جبريل: فقل أعوذ بوجه الله الكريم، وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء وشر ما يخرج فيها، وشر ما ذرأ في الأرض، وشر ما يخرج منها، ومن فت الليل والنهار، ومن طوارق الليل والنهار، إلا طاروقاً يطرق بغير يارحن». وورد الحديث مرسلًا أيضاً عن كعب الأحبار بعده بقليل ٢/٩٥١ - ٩٥٢. وجاء التمدد بكلمات الله التامات بصيغ أخرى في أحاديث صحيحة كافي البخاري ومسلم وغيرهما. وانظر تعليقنا على الحديث في منهاج السنة ٢/٢٩٢ - ٢٩٣. وانظر أيضاً الأذكار للنووي، س ١٢١.

(٢) أبو البركات عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله بن أبي سعيد الأنباري، النحوي اللغوي الأديب المتوفى سنة ٥٧٧. انظر ترجمته في: وفيات الأعيان ٢/٣٢٠؛ وفات الوفيات ١/٥٤٧؛ شذرات الذهب ٤/٢٥٨ - ٢٥٩؛ إنباء الرواة ٢/١٦٩ - ١٧١ (وانظر التمليق)؛ الأعلام ٤/١٠٤.

قلت : وهذا من جنس وصفها بالسجود له والتسبيح ، قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَّاتٍ كُلِّ قَدْ عِلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ [سورة النور : ٤١] . لكن قد يُقال : فالصلاة صلاة المخلوقات والمؤمنين ، ولم يُرد أن الكافرين يصلون فتكون الآية خاصة . ولهذا حُكي عن ابن عباس أنه قال : هي خاصة .

قال : « والوجه الثالث ، ثم روى بالإسناد المروى عن الحسين بن واقد ، عن الوجه الثالث أبيه ، عن يزيد النحوى ، عن عكرمة : كل له قانتون ، قال : مقثرون^(١) بالعبودية . الإقرار بالعبودية . قال : « روى عن أبي مالك نحوه » .

قلت : وهذا إخبار عما فطروا عليه من الإقرار بأن الله ربهم كما قال : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ الآية [سورة الأعراف : ١٧٢] . فإن هذه الآية بيته في إقرارهم وشهادتهم على أنفسهم بالمعرفة التي فطروا عليها^(٢) : أن الله ربهم . وقال صلى الله عليه وسلم : « كل مولود يولد على الفطرة »^(٣) .

وطائفة من العلماء جعلوا هذا الإقرار لما استخرجوا من صلب آدم وأنه أنطقهم وأشهدهم ، لكن هذا لم يثبت به خبر صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والآية لا تدل عليه .

(١) في الأصل : مقردون ، وهو تحريف .

وفي تفسير الطبري : (٥٣٩/٢) : « حدثنا ابن حديد ، قال : حدثنا يحيى بن واضح ، قال : حدثنا الحسين بن واقد ، عن يزيد النحوى ، عن عكرمة : كل له قانتون : كل مقر له بالعبودية » .

(٢) في الأصل : عليه .

(٣) ورد هذا الحديث بتمامه في « منهاج السنة » ٢٣٤/٢ - ٢٣٥ ، وتكلمت عليه طويلاً هناك وذكرت مكانه في البخارى ومسلم وسنن أبى داود وجامع الترمذى والوطأ وصحيح ابن حبان والسند وغيرها فأرجع إليه .

وإنما الذى جاءت به الأحاديث المعروفة أنه استخرجهم وأرام لآدم، وميّز بين أهل الجنة وأهل النار منهم، فُرقوا من يومئذ. هذا فيه مأثور من حديث أبي هريرة، رواه الترمذى وغيره بإسناد جيد^(١). وهو أيضاً من حديث عمر بن الخطاب الذى رواه أهل السنن ومالك فى اللوط^(٢)، وهو يصلح للاعتضاد. وأما إنطاقهم وإشهادهم فروى عن بعض السلف، وقد روى عن أبي^(٣) وابن عباس، وبعضهم رواه مرفوعاً من طريق ابن عباس وغيره. وروى ذلك الحاكم فى صحيحه، لكن هذا ضعيف^(٤). وللحاكم مثل هذا، يروى أحاديث

(١) انظر الترمذى (بشرح ابن العربى) ٩٦/١١ - ٢٠٠ (كتاب التفسير، سورة الأعراف) وقال الترمذى: «هذا حديث حسن صحيح»، وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم.

(٢) الحديث فى: سنن أبي داود ٣١٢/٤ - ٣١٣ (كتاب السنة، باب فى القدر)؛ الموطأ ٨٩٨ - ٨٩٩ (كتاب القدر، باب النهى عن القول بالقدر)؛ الترمذى (بشرح ابن العربى) ١٩٦ / ١١ - ١٩٤. وقال الترمذى: «هذا حديث حسن، ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر، وقد ذكر بعضهم فى هذا الإسناد بين مسلم بن يسار وبين عمر رجلاً مجهولاً».

(٣) روى الطبرى فى تفسيره أثرين موقوفين على أبي بن كعب رضى الله عنه، الأول فى تفسير قوله تعالى: (وأيدهم بروح منه) [سورة النساء: ١٧١]. انظر: التفسير (ط. المعارف) ٤٢١/٩ - ٤٢٢. والثانى فى تفسير هذه الآية من سورة الأعراف. انظر: التفسير ٢٣٨ / ١٣ - ٢٣٩. وقد صحح الأستاذ محمود شاكر لإسناده وأشار إلى رواية عبد الله بن أحمد بن حنبل له فى زيادته على مسند أبيه (انظر المسند - ط. الحلبي - ١٣٥/هـ) وإلى نقل الهيثمى له فى مجمع الزوائد ٢٥/٧ وإلى رواية الحاكم له فى المستدرک (٢ / ٣٢٣) مطولاً. كما ذكر أن من رواه: الأجرى فى كتاب الشريعة، ص ٢٠٧؛ ابن عبد البر فى التمهيد، ص ٣٠٧، ابن كثير فى تفسيره (٢ / ٢٦٣ - ٢٦٤ فى الطبعة التى أرجع إليها)؛ الدر المنثور للسيوطى ١٤٢ / ٣.

(٤) وردت آثار عديدة تذكر إنطاق الله لبنى آدم وإشهادهم على أنفسهم أكثرها موقوف وبعضها مرفوع. وحديث ابن عباس المرفوع رواه أحمد فى مسنده (١٥١/٤ - رقم ٢٤٥٥) ونصه: «حدثنا حسين بن محمد، حدثنا جرير - يعنى ابن حازم، عن كلثوم ابن جبر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنحمان - يعنى عرفة - فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها، فنثرهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم قبلاً: (قال أأنت ربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا

موضوعه في صحيحه مثل حديث زريب بن برثلي وهامة بن الهيم^(١) وغير ذلك، وبسط هذا له موضع آخر .

== عن هنا غافلين * أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون) .

وأورد الطبري في تفسيره ٢٢٢/١٣ - ٢٥٠ كثيرا من الآثار الواردة في هذا الصدد منها حديث ابن عباس المرفوع (رقم ١٥٣٣٨) وأحاديث أخرى موقوفة عليه (منها الأرقام ١٥٣٣٩ - ١٥٣٤٣ ، ١٥٣٤٧ ، ١٥٣٥٠ - ١٥٣٦٠ ، ١٥٣٦٢ - ١٥٣٦٧) ومنها حديث عبد الله بن عمرو المرفوع (رقم ١٥٣٥٤) .

وقد صحح الشيخ أحمد شاكر رحمه الله حديث ابن عباس المرفوع في تعليقه على السند وتكلم عليه (ارجع إلى التعليق) ووافقه الأستاذ محمود شاكر على ذلك وتكلم على سائر الآثار كلاما مفصلا وبين طرقها ومواضع ورودها في كتب السنة وصحح بعضها وضمف بعضها الآخر فارجع إلى تعليقاته .

وأشير هنا إلى رأى الطبري الذي قال بعد أن أورد جميع الآثار في تفسير هذه الآية أن الوجه الأول في تأويلها هو الذي يقول أن الله خاطب ذرية آدم وأشهدهم على أنفسهم: ألست بربكم؟ قالوا: بلى. فقال لهم هو وملائكته: شهدنا عليكم .. إلخ . الوجه الثاني هو أن ذلك خبر من الله عن قبل بعض بني آدم لبعض حين أشهد الله بعضهم على بعض . وقال أصحاب هذا الوجه : معنى قوله : وأشهدهم على أنفسهم : وأشهد بعضهم على بعض بإقرارهم بذلك .

قال الطبري : إن الوجه الأول أولى بالصواب لوصح ، ولكنه لم يعلم صحيحا . ثم قال : « وإن لم يكن ذلك عنه صحيحا ، فالظاهر يدل على أنه خبر من الله عن قبل بني آدم بعضهم لبعض ، لأنه جل ثناؤه قال : (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) ، فسكانه قيل : فقال الذين شهدوا على الآخرين حين أقرؤا فقالوا بلى : - شهدنا عليكم بما أقررتهم على أنفسكم ، كيلا تقولوا يوم القيامة إنما كنا عن هذا غافلين . وانظر أيضا ما ذهب إليه ابن كثير في تفسيره ٢٦٣/٢ - ٢٦٤ .

وقد تكلم ابن تيمية عن هذه الآية وعن حديث : كل مولود يولد فطرته ، كلاما مسجبا استفرق معظم الجزء الأخير من كتاب « موافقة صريح المقول لصحيح المنقول » ، وهو الجزء الذي ما زال مخطوطا في المكتبة التيمورية بدار الكتب (رقم ١٨٢ عقائد) .

(١) حديث زريب بن برثلي رواه ابن عراق الكنانى في « تغزيه الشيعة المرفوعة عن الأخبار الشيعة الموضوعة » ٢٣٩/١ - ٢٤٠ عن ابن عمر رضي الله عنه وأوله : « كتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص وهو بالفادسية أن سرح نضلة بن جمونة إلى حلوان وفيه أن نضلة سمع مخاطبا يخاطبه من الجبل فسأله من يكون وهل هو ملك أم ساكن من الجن أم طائف من عباد الله » فانطلق الجبل عن هامة كالرحا أبيض الرأس واللحية عليه طمران من صوف فقال السلام عليكم ورحمة الله . قلنا : وعليكم السلام ورحمة الله ، من أنت ربك الله؟ قال: أنا زريب بن برثلا وصلى العبد الصالح عيسى بن مريم ، أسكننى هذا الجبل ودعنى بطول البقاء ... ==

لكن كون الخلق مفطورين^(١) على الإقرار بالخالق أمر دل عليه الكتاب والسنة، وهو معروف بدلائل العقول، كما قد بسط في مواضع/ وبُيِّنَ أن الإقرار بالخالق فطري ضروري في جِبِلَّاتِ الناس. لكن من الناس من فسدت فطرته فاحتاج إلى دواء، بمنزلة السفسطة التي تعرض لكثير من الناس في كثير من المعارف الضرورية، كما قد بسط في غير هذا الموضع.

وهؤلاء يحتاجون إلى النظر، وهذا الذي عليه جمهور الناس: أن أصل المعرفة قد يقع ضرورياً فطرياً، وقد يُحتاج فيه إلى النظر والاستدلال.

وكثير من أهل الكلام يقول: إنه لا يجوز أن تقع^(٢) المعرفة ضرورية بل لا تقع إلا بنظر وكسب، قالوا: لأنها لو وقعت ضرورة لارتفع التكليف والامتحان. ومنهم من ادَّعى انتفاء ذلك في الواقع، وهذا ضعيف لأن الامتحان والتكليف الذي جاءت به الرسل كان بأن يبدوا الله وحده لا يشركون به؛ إلى هذا دعا عامة الرسل، ومن كان من الناس جاحداً دَعَوْهُ إلى الاعتراف

== إلخ. وروى الحديث السيوطي في «الآلء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» ١٧٧/١ - ١٨٢ من وجوه عدة وتكلم عنه طويلاً ومما ذكره: «قال الخطيب: روى الراسي هذا الحديث المنسكح، وابن لهيعة يَدُلُّ عن ضعفاء وسليمان بن أحمد ضعيف».

وأما حديث هامة بن الهيثم فرواه ابن عراق في المرجع السابق ٢٣٨/١ - ٢٣٩ عن ابن عمر: «بينما نحن قعود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل من جبال تهامة إذ أقبل شيخ في يده عصا فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام، فقال: نفعة الجبل وعهدهم من أنت؟ قال: أنا هامة بن الهيثم بن لاقيس بن إبليس. قال: وليس بينك وبين إبليس إلا أبوان؟ قال: نعم.. إلخ».

وروى الحديث السيوطي في «الآلء المصنوعة» ١٧٤/١ - ١٧٥ من وجهين وقال: «موضوع. لإسحاق بن بشر السكاهلي كذاب وضاع بالاتفاق. وأبو سلمة يروى عن الثقات ما ليس من حديثهم لا يجوز الاحتجاج به. قال العقيلي: وكلا الإسنادين غير ثابت وليس للحديث أصل. قلت: وكذا قال في «الميزان» هو باطل بالإسنادين».

ولم أجد الحديثين في «مستدرک» الحاكم.

(١) في الأصل: مفطورون.

(٢) في الأصل: أن يقع.

بالصانع: كفرعون ونحوه، مع أنه كان في الباطن عارفاً وإنما جحد ظملاً وعلوأ، كما قال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنْتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلوًا﴾ [سورة النمل: ١٤]، وقال له موسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائرٍ﴾ [سورة الإسراء: ١٠٢] .

وخاتم الرسل دعا الناس إلى الشهادتين، فقال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها»^(١). وقال لمعاذ في الحديث الصحيح: «إنك تأتى قوماً أهل كتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة، فإن هم أطاعوا لك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم»^(٢).

ولهذا قالت الرسل لقومهم ما أخبر الله تعالى به في قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَاهِمُ﴾، إلى قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [سورة إبراهيم: ٩ - ١١].

(١) قال السيوطي في «الجامع الصغير»: «متفق عليه رواه الأربعة عن أبي هريرة وهو متواتر»: والحديث مروي بمعناه عن عدد من الصحابة، وانظر: البخاري ١٠ / ١ (كتاب الإيمان، باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة... إلخ)، ١٥ / ٩ (كتاب استئابة المرتدين والمعاندين، باب قتل من أبى قبول الفرائض)؛ مسلم ٣٩ / ١ (كتاب الإيمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله).

(٢) الحديث بمعناه في: البخاري ١١٩ / ٢ (كتاب الزكاة، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة)؛ مسلم ٣٧ / ١ - ٣٨ (كتاب الإيمان، باب الأمر بالإيمان بالله ورسوله وشرائع الدين والدعاء إليه).

وأيضاً ، فإن المعارف لابد أن تنتهى إلى مقدمات ضرورية ، وهم لا يؤمنون بتحصيل الحاصل ، بل يؤمنون بالعمل بموجبها ويعلمون أخرى يكتسبونها بها .
وأيضاً ، فإن أكثر الناس غافلون عما فُطروا عليه من العلم ، فيذكرون بالعلم الذى فُطروا عليه ، وأصل الإقرار من هذا الباب ، ولهذا توصف الرسل بأنهم يذكرون ، ويصف الله تعالى آياته بأنها تذكرة وتبصرة ، كما فى قوله : (تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّثْنِيٍّ) [سورة ق : ٨] .

فإذا كان من المعارف ماهو ضرورى بالاتفاق ، ولم يكن ذلك مانعاً من الأمر والنهى : إما بتذكرة وإما بالاستدلال ، فيؤمر الناس تارة بالتذكرة وتارة بالتبصرة ، ثم يؤمر الناس أن يُقرؤا بما علموه ويشهدوا به فلا يماندوه ولا يحدوه ،
/وأكثر الكفار جحدوا ما علموه .

ص ٢٢

والاعتراف بالحق الذى يُعلم والشهادة به والخضوع لصاحبه لا بد منه فى الإيمان ، وإبليس وفرعون وغيرهما كفروا للعناد والاستكبار ، كما ذكر الله تعالى ذلك فى كتابه .

ولكن الجهمية لما ظنت أن مجرد معرفة القلب هى الإيمان ، أرادوا أن يجعلوا ذلك مكتسباً ، وزعموا أن من كفره الشرع كإبليس وفرعون لم يكن فى قلبه من الإقرار شيء ، كما زعموا أنه يمكن أن يقوم بقلب العبد إيمان تام مع كونه يعادى الله ورسوله ، ويسب الله ورسوله فى الظاهر من غير إكراه^(١) ،

(١) يقول الأشعرى فى « مقالات الإسلاميين » ١/١٩٧-١٩٨ : « وزعموا أن الكفر بالله هو الجهل به ، وهذا قول يحكى عن جهم بن صفوان . وزعمت الجهمية أن الإنسان إذا أتى بالمعرفة ثم جحد بلسانه أنه لا يكفر بجحده ، وأن الإيمان لا يتبع ولا يتفاضل أهله فيه ، وأن الإيمان والكفر لا يكونان إلا فى القلب دون غيره من الجوارح » .
وأما ابن حزم فيقول فى « الفصل فى الملل والنحل » ٤/٢٠٤ أن غلاة المرجئة طائفتان وأن الثانية هى : « الطائفة الفاتكة إن الإيمان عقد بالقلب وإن أعلن الكفر بلسانه بلا تقية وعبد الأوثان أو لزم اليهودية والنصرانية فى دار الإسلام وعبد الصليب وأعلن =

ولهذا كَفَّرَ وكيع بن الجراح وأحمد بن حنبل وغيرهما من الأئمة من قال بقولهم^(١)، كما هو مبسوط في مواضعه^(٢).

والمقصود هنا بيان قول من قال من السلف كعكرمة وأبي مالك : ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ : أى مقرّون له بالمعبودية .

قال ابن أبي حاتم : والوجه الرابع ، ثم روى بإسناده المعروف عن الربيع ^{الوجه الرابع} ^{القيام يوم القيامة} ابن أنس : ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ قال : كل له قائم يوم القيامة^(٣).

والخامس : ثم روى بإسناده من حديث عبد الله بن المبارك عن شريك ^{الوجه الخامس} ^{قول الإخلاص} عن سالم عن سمي بن جبير : ﴿كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ : بقول الإخلاص^(٤).

قلت : وهذا إن أراد به اعترافهم بأنه ربهم وأنهم إذا اضطروا دعوا الله

= التثليث في دار الإسلام ومات على ذلك فهو كامل الإيمان عند الله عز وجل ولى لله عز وجل من أهل الجنة ، وهذا قول أبي عرzur جهم بن صفوان السمرقندى مولى بى راسب كاتب الحارث بن سريج التميمى أيام قيامه على نصر بن سيار بخراسان .

وقد تلمذ الجهم على الجعد بن درهم كما اتصل بمقاتل بن سليمان من المرجئة ، وقتل مع الحارث بن سريج بمحو سنة ١٢٨ هـ .

وانظر أيضاً عنه وعن فرقته وآرائهم : مقالات الأشعرى ٢١٣/١ ، ٣١٤ ؛ الملل والنحل ٢٩/١ — ٨١ ؛ الفرق بين الفرق ، ص ١٢٨ — ١٢٩ ؛ التبصير في الدين ، ص ٦٣ — ٦٤ ؛ المخطط للمقرئى ٣٤٩/٢ ، ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٧ ؛ البدء والتاريخ ١٤٦/٥ ؛ ميزان الاعتدال ١٩٧/١ ؛ لسان الميزان ١٤٢/٢ — ١٤٣ ؛ الأعلام ١٣٨/٢ — ١٣٩ .

(١) انظر رسالة الرد على الجهمية والزنادقة للامام أحمد بن حنبل (ضمن مجموعة شذرات البلاطين) ، ص ١٤ وما بعدها .

(٢) انظر مثلاً : التسعينية (ضمن مجموع الفتاوى ، ج ٥) ، ص ٣١ — ٤٠ .

(٣) قال الطبري في تفسيره ٥٣٩/٢ (ط . المعارف) : « وقال آخرون بما حدثني به الثنى قال : حدثنا إسحاق ، قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه عن الربيع : قوله : (كل له قانتون) ، قال : كل له قائم يوم القيامة » .

(٤) ذكر الطبري في تفسيره ٤٠٣/٦ (ط . المعارف) في تأويل قوله تعالى : (يا مريم ائتنى لربك) الآية [سورة آل عمران : ٤٣] ما يلى : « وقال آخرون : معناه : أخلصى لربك . ذكر من قال ذلك : حدثني الثنى قال : حدثنا الحناني ، قال : حدثنا ابن المبارك ، عن شريك ، عن سعيد : (يا مريم ائتنى لربك) ، قال : أخلصى لربك » .

مخلصين له الدين ، فهو من جنس قول عكرمة ، وإلا فالإخلاص الذي أمروا به ، وهو أن يعبدوا الله مخلصين له الدين ، إنما قام به المؤمنون ، وهذا إنما يكون على قول من يزعم أن الآية خاصة ، ولم يذكر ابن أبي حاتم هذا صريحاً عن أحد من السلف إلا أن يتأول على ذلك قول ابن عباس أو قول سميد .

أقوال المفسرين هذا ولم يذكر أبو الفرج هذا عن أحد من السلف ، لم يذكره إلا فيما تقدم عن ابن الأنباري ، بل قال : « وللمفسرين في المراد بالقنوت ههنا ثلاثة أقوال : أحدها : أنه الطاعة ، قاله ابن عباس وابن جبير ومجاهد وقتادة . والثاني : الإفرار بالعبادة ، قاله عكرمة والشدي . والثالث : القيام ، قاله الحسن والربيع » . قال : « وفي معنى القيام قولان : أحدهما : أنه القيام له بالشهادة بالعبودية ، والثاني : أنه القيام بين يديه يوم القيامة » .

لكن طائفة من المفسرين ذكروا عن المفسرين قولين كالنعلبي والبغوي وغيرهما . قالوا : واللفظ للبنوي^(١) : « ﴿ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ » : قال مجاهد وعطاء والشدي : مطيعون . وقال عكرمة ومقاتل : مقرؤون بالعبودية . وقال ابن كيسان : قائلون بالشهادة ، وأصل القنوت القيام ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : أفضل الصلاة طول القنوت » .

هل القنوت خاص أم عام ؟ قال : « واختلفوا في حكم الآية ، فذهب جماعة إلى أن حكم الآية خاص . قال مقاتل : هو راجع إلى عزير والمسيح والملائكة . وعن ابن عباس أنه قال : هو راجع إلى أهل طاعته دون سائر الناس » .

قال : « وذهب جماعة إلى أن حكم الآية عام في جميع الخلق ، لأن [لفظ] الكل^(٢) يقتضي الإحاطة بالشيء بحيث لا يشذ منه شيء . ثم سلكوا في الكفار طريقتين ، قال مجاهد : تسجد ظلالم لله عز وجل على كره منهم ، قال تعالى : ﴿ وَظِلَالُهُم بِالْغَدُوِّ » .

(١) في تفسيره معالم التنزيل (بذيل تفسير ابن كثير : ط . المنار) ٢٩٣/١ - ٢٩٤ .

(٢) في الأصل : لأن الكل . وما أثبتته عن تفسير البغوي .

وَالْأَصَالِ ﴿ [سورة الرعد : ١٥] ، وقال السدى : هذا يوم القيامة ، دليله :
﴿ وَعَنْتِ أَوُجُوهٌ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ﴾ [سورة طه : ١١١] ، وقيل : قانتون :
مذللون مسخرون لما خلقوا له .

تعلق ابن تيمية

قلت : من قال بالخصوص فإنه قد ينظر إلى سبب الآية ، وهو أنهم قالوا :
اتخذ الله ولدا . وهذا إنما قالوه في الملائكة والأنبياء كالمسيح والعزير ،
فبين سبحانه أن الذين قيل فيهم إنه اتخذهم أولاداً هم عباد قانتون له ، كما ذكر
في الأنبياء : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ *
لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٦-٢٨] ،
فإن الضمير في قوله : ﴿ وَقَالُوا ﴾ عائد على المشركين ، وهم إنما قالوا ذلك في الملائكة ،
وأما المسيح وعزير فإنما قال ذلك فيهما أهل الكتاب ، وسياق الآية يبين
ذلك فإنه قال : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ * لَوْ أَرَدْنَا
أَنْ نَّتَّخِذَ لَهَوًا لَّآتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ * بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى
الْبَاطِلِ فَيَكْدُمُهُ فَإِذَا هُوَ رَاهِقٌ ﴾ إلى قوله سبحانه : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴾
[سورة الأنبياء : ٢٦-٢٨] .
وقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ ، وقوله :
﴿ كَلْهَوًا ﴾ قد فُسر بالولد والمرأة وفُسر باللعب ، فإن هذه الآية نظير قوله :
﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ * مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾
الآية [الدخان : ٣٨ ، ٣٩] ، ونظير قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية [سورة ص : ٢٧] ، ونظير
قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ
لَآتِيَةٌ فَاصْغِرِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾ [سورة الحجر : ٨٥] ، ومثله قوله تعالى
﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ الآية [سورة المؤمنون : ١١٥] .
فقوله ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٦]

فنزّه نفسه أن يكون فعله كفعل اللاعب العايب الذى لا يقصد غاية محمودة يريد سوق الوسائل إليها ، فإن هذا فعل الجاد الذى ينجىء بالحق ، كما قال إبراهيم لما آتاه الله رشده من قبل التوراة والقرآن : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ * قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴾ إلى قوله : ﴿ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٥٢-٥٦] ، فهو لما قال ما قال : ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴾ [الآية : ٥٥] ، فالذى أتى بالحق خلاف اللاعب ، فإنه يقصد أن يخبر بصدق ويأمر بما ينفع ، وهو العدل ، بخلاف اللاعب العايب فإنه ليس مقصوده هذا ، بل اللهو واللعب .

ولهذا قد يُشتم الإنسان على وجه اللعب ويفعل به أفعال منكرة فلا ينكر ذلك كما ينكره من الجاد الحق ، ولهذا كان عامة اللهو باطلا ليس له منفعة ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « كل هو يلهو به الرجل فهو باطل إلا رمية بقوسه وتأديبه فرسه وملاعبة امرأته فإنيهن من الحق »^(١) . / فالحق ضد الباطل ، واللهو باطل ، ولهذا تنزّه سبحانه عن أن يخلقهما باطلا .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ فاللاعب صاحب باطل لا صاحب حق . ولهذا لما دخل عمر على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده الأسود بن سريع يشده فأسكتته مرتين أو ثلاثا ، قال : « من هذا الذى تسكتني له ؟ قال : هذا رجل لا يحب الباطل »^(٢) ، فإن عمر كان لا يحبه ولا يصبر على صاحبه ، والنبي

(١) هو جزء من حديث رواه النسائي (بشرح السيوطي) ٦ / ٢٢٢ - ٢٢٣ (كتاب الجبل ، باب تأديب الرجل فرسه) عن عتبة بن عامر وأوله : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة ... » وفيه : « وليس اللهو إلا في ثلاثة : تأديب الرجل فرسه وملاعبته امرأته ورميه بقوسه ونبله ، ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه فإنه نعمة كفرها ، أو قال : كفر بها » .

(٢) هذا الحديث مروي بمعناه في المسند ٣ / ٤٣٥ ؛ المستدرک للحاكم ٣ / ٦١٥ =

صلى الله عليه وسلم كان أحلم وأصبر من عمر ، فهو أيضا لا يحب الباطل ، لكنه يصبر ويحتمل منه ما لم يكن محرما ، ولكن هو لا منفعة فيه لفاعله فإذا فعله احتمله عليه ؛ فهذا بيان قول من فسر اللعاب بالعابث وله نظائر .

والذين فُسِّروا بالولد والزوجة قالوا ذلك لأن من المشركين من جعل لله ولدا وصاحبة ، وقالوا : إنه ضاهى الحق ، وهم يسمون المرأة لهوا والولد لهوا ، وقال ابن قتيبة^(١) : « أصل اللهو الجماع وكُنِيَ عنه [باللهو]^(٢) كما كُنِيَ عنه بالسر » .

والنبي صلى الله عليه وسلم قد جعل ملاعبة الرجل امرأته من اللهو الذي ليس بباطل ، والرب تعالى منزّه عن اللعب مطلقا ، فإن الذي يلعب امرأته إنما يفعل ذلك^(٣) ذلك لحاجته إلى المرأة ، وحكمة ذلك بقاء النسل ، والله تعالى منزّه عن الولادة ، فضمنت هذه الآية تنزيهه عن الخلق عبثا لا لحكمة ، فإن ذلك لعب وعبث ، وتضمنت تنزيهه عن أن يتخذ ما يلهى به كالمرأة والولد ، ولهذا بين بعد ذلك أنه إنما خلق ذلك بالحق وأنه منزّه عن الأولاد ، وقال : ﴿ بَلْ تَقْدِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ﴾ ، واللهو كله باطل في حق الله تعالى ، وإن كان بعضه من الحق في حق العباد .

وهو سبحانه وتعالى قال : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَآتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ﴾ ، فإن ما يلهو به اللاهي يكون عنده لا يكون بعيدا عنه ، ونحن

== وقال المحاكم : « هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » ؛ الحب الطبرى فى الرياض النضرة (ط . الحلى) ١ / ٢٧٣ ؛ مجمع الزوائد ٦٦ / ٩ . ورويت قطعة من هذا الحديث فى : المسند (ط . الحلى) ٤ / ٢٤ ؛ الإصابة لابن حجر والاستيعاب لابن عبد البر فى ترجمة الأسود بن سريع ؛ طبقات ابن سعد ٤٧ / ٤ .

(١) فى « تأويل مشكل القرآن » ص ١٢٤ .

(٢) باللهو : زيادة من تأويل مشكل القرآن .

(٣) فى الأصل : إنما جعل ذلك .

خلقنا السموات والأرض وما بينهما فكيف يكون هذا العبث ؟ ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴾ .
ثم قال : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴾ * يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ١٩ ، ٢٠] ؛ ثم رد على من أشرك به ؛ ثم حكى قول المشركين الذين قالوا اتخذ الرحمن ولداً ، قال سبحانه : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴾ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ نَصْرُهُ مِنْهُمْ مَنْ خَشِيَته مُشْفِقُونَ * وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٦ - ٢٩] .
فهذه صفة للملائكة ، والمسيح والمُزَيَّر ونحوها أيضاً ^(١) هم بهذه الصفة فإنهم عباد مكرمون ، قال تعالى عن المسيح : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ﴾ [سورة الزخرف : ٥٩] ، وقال : ﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ [سورة النساء : ١٧٢] .

فلما قال تعالى - في البقرة - : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ ، والذين قالوا اتخذ الله ولداً جعلوه إماماً من الملائكة وإماماً من الآدميين كالمسيح والمُزَيَّر . فقلوه تعالى : ﴿ كُلٌّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ ؛ يبين أن هؤلاء الذين قيل فيهم إمامهم أولاد هم عباد له مطيعون كما ذكر في « الأنبياء » وغيرها ، وكما قال : ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ * أولئك الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ [سورة الإسراء : ٥٦ ، ٥٧] .
فبين أن هؤلاء المعبودين هم يعبدون الله تعالى . ومثله قوله : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ

(١) في الأصل : هو

آيَةً كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا يَتَّقُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿ [سورة الإسراء : ٤٢]
 على أصح القولين .

القنوت عند
ابن تيبة عام

فهذا مأخذ من جعل الآية خاصة . لكن يُقال: الآية لفظها عام ، والقنوت مقصود منها ، كما هو مقصود من قوله سبحانه : ﴿ بَلِّغْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ثم قال : ﴿ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ . فلما كان قوله : ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ عاماً ^(١) تبين أن الجميع مملوك له ، وللملوك لا يكون ولداً ، وتبين ^(٢) أيضاً أن كلهم له قانتون مطيعون عابدون ، والعابد للطبع لا يكون إلا مملوكاً ، لا يكون ولداً .

وأيضاً فإنه قد ذكر القنوت في سورة « الروم » مجزئاً عن الولد ، فقال تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ [سورة الروم : ٢٥] ، ثم قال : ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ * وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ زَلَّ الْأَمَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [سورة الروم : ٢٦ ، ٢٧] ، فبين أن له مافي السماوات والأرض وأن كلا له قانتون ، وتخصيص هذا بمن قيل إنه ولد فاسد ظاهر الفساد ، وكذلك تخصيصه بالمؤمنين ، فإن هذا مذكور لبيان عموم الملك والاعتقاد وخضوع المخلوقات كلها له ، فلو خص به المؤمنون لكان ذلك عكس المقصود .

وهو مثل قوله : ﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [سورة آل عمران : ٨٣] ، فهو سبحانه يدعوهم إلى

(١) في الأصل : عام .

(٢) في الأصل : بين .

يدعوم إلى دين الإسلام ، ويبين أن كل ما في السماوات والأرض مسلم لله :
 إما طوعاً وإما كرهاً ؛ وإذا كان لابد من أحدهما فالإسلام له طوعاً هو الذي
 ينفع العبد ، فلا يجوز أن يتخذ غير هذا الدين ديناً ، فإنه ذكر هذا في تقرير أن
 كل دين سوى الإسلام باطل فقال : ﴿ أَفَقَيْرَ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ ﴾ ، وذكر
 بعد ذلك ما يصير به العبد مسلماً مؤمناً فقال : ﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
 عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُحْيَىٰ وَالْكَافُرِينَ ﴾ ، وذكر
 وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم
 ونحن له مسلمون * ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه
 وهو في الآخرة من الخاسرين ﴿ [سورة آل عمران: ٨٤، ٨٥] : ذكر عبادة
 الله وحده والإيمان برسله كلهم ، كما ذكر في سورة البقرة ، قال أبو العالية : قوله
 ﴿ قَوْلَ رَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ * عما كانوا يمتثلون ﴿ [سورة الحجر: ٩٢ ، ٩٣]
 قال : خصلتان يُسأل عنهما كل أحد : ماذا كنتم تعبدون ؟ وماذا أجبتم المرسلين ؟^(١)
 وكذلك ذكر سجود من في السماوات والأرض له طوعاً وكرهاً ؟ والسجود
 هو الخضوع وهو القنوت .

٢٤ من / وأيضاً / فإذا كانت الصيغة عامة لم يحز أن يراد بها الخصوص إلا مع
 ما يبين ذلك ، فأما إذا جردت عن الخصوصيات فإنها لا تكون إلا عامة ، والآية
 عامة عموماً مجرداً - بل مؤكداً - بما يدل على العموم . وأما تخصيص المؤمنين
 فهذا يكون إذا مدحوا بذلك أو ذُكر جزاء الآخرة ، وليس المقصود هنا مدح
 المؤمنين بطاعته ، وإنما المقصود بيان قدرته وملكوته وخضوع كل شيء له ، وأنه
 مع هذا وهذا يتمتع أن يكون له ولد مع خضوع كل شيء له وقوته له .
 ويقال في الركوع من التسبيح المأثور فيه : سبحان من تواضع كل شيء لعظمته ،
 سبحان من ذل كل شيء لعزته ، سبحان من استسلم كل شيء لقدرته .

(١) هذا الأثر بمعنى حديث رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم . انظر : الدر المنثور
 ١٠٦/٤ . وأخرجه الطبري عن أبي العالية في تفسيره ٤٦/١٤ (ط . بولاق) .

أنواع القنوت
الذى يعم
المخلوقات
الأول

وعلى هذا فالقنوت الذى يعم المخلوقات أنواع :

أحدها : طاعة كل شئ لمشيئته وقدرته وخلقه ، فإنه لا يخرج شئ عن مشيئته وقدرته وملكوته ، بل هو مُدَبِّرٌ مُعَبَّدٌ مَرْبُوبٌ مَقْمُورٌ ، ولو تخيل إليه فى نفسه أنه لا ربَّ له ، وأنه يقدر أن يخرج عن ملك الرب ، فهذا من جنس ما يتخيل للسكران ، والنائم المأسور المقهور ، والمجنون المربوط بالأقياد والسلاسل ، بل نفوذ مشيئة الرب وقدرته فى المستكبرين عن عبادته أعظم من نفوذ أمر الأسرى فى أسيره ، والسيد فى مملوكه ، وقيم المارستان فى الجنون بكثيرٍ كثير .

هذا متوجه على قول أهل السنة الذين يقولون : لا يكون فى ملكه إلا ما يشاء ، فليس لأحد خروج عن القدر المقدور ، ولا يتجاوز ما خُطَّ له فى اللوح المسطور ؛ بخلاف قول القدرية ، فإن العصاة على قولهم خرجوا عن مشيئة وقدرته وحكمه وسلطانه وخلقه ، فليسوا قانتين لأمره الشرعى ولا لأمره القدرى الكونى ؛ وأما أهل السنة فيقولون إنهم قانتون لمشيئته وحكمه وأمره الكونى كما تقدم .

وعلى هذا الوجه فالقانت قد لا يشعر بقنوته ، فإن المراد بقنوته كونه مُدَبَّرًا مَصْرَفًا تحت مشيئة الرب من غير امتناع منه بوجه من الوجوه ، وهذا شامل للجمادات والحيوانات وكل شئ . قال تعالى : ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ [سورة هود : ٥٦] ، وقال تعالى : ﴿ فَسَبِّحَْانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [سورة يس : ٨٣] .

النوع الثانى من القنوت : هو ما يشعر به القانت ، وهو اعترافهم كلهم الثانى بأنهم مخلوقون مريبون وأنه ربهم ، كما تقدم .

الثالث : أنهم يضطرون إليه وقت حوائجهم فيسألونه ويخضعون له ، وإن كانوا إذا أجابهم أعرضوا عنه . قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ

دَعَا لِحَبْنِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَانِمًا فَلَمْ كَشَفْنَا عَنْهُ صُرَّةَ مَرٍّ كَانَ لَمْ
يَدْعُنَا إِلَى ضَرْبٍ مَسَّةٍ ﴿ [سورة يونس : ١٢] ، وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ
الْضُرُّ فِي الْبَحْرِ صَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا نَجَّاهُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ
وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ [سورة الإسراء : ٦٧] . وهو أخبر أنهم كلهم
ط ٢٤ قانتون ، فإذا قنتوا له فدعوه وتضرعوا / إليه عند حاجتهم كانوا قانتين له ،
وإن كان إذا كشف الضر عنهم نسوا ما كانوا يدعون إليه وجعلوا
له أنداداً .

الرابع : أنهم كلهم لابد لهم من القنوت والطاعة في كثير من أوامره ،
وإن عصوه في البعض ، وإن كانوا لا يقصدون بذلك طاعته ، بل يُسلمون له
ويسجدون طوعاً وكرها . وذلك أنه أرسل الرسل وأنزل الكتب بالعدل ،
فلا صلاح لأهل الأرض في شيء من أمورهم إلا به ، ولا يستطيع أحد أن
يعيش في العالم مع خروجه عن جميع أنواعه ، بل لابد من دخوله في شيء من
أنواع العدل ، حتى قطاع الطريق لابد لهم فيما بينهم من قانون يتفقون عليه ،
ولو أراد واحد منهم أن يأخذ المال كله لم يمكنه ، وأظلم الناس وأقدرهم
لا يمكنه فعل كل ما يريد ، بل لابد من أعوان يريد أرضاءهم ومن أعداء
يخاف تسلطهم ، ففي قلبه رغبة ورهبة تلجئه إلى أن يلتزم من العدل الذي أمر
الله تعالى به ما لا يريد فيسلم لله ويقنت له وإن كان كارها . وهو سبحانه قال :
﴿ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ ﴾ ، والقنوت المأمور به الخضوع والاستسلام
والانقياد ، وإن كان في الباطن كارها ، كطاعة المنافقين : هم خاضعون للمؤمنين
مطيعون لهم في الظاهر ، وإن كانوا يكرهون هذه الطاعة

الخامس : خضوعهم لجزائه لهم في الدنيا والآخرة ، كما ذكر من ذكر أنهم
قانتون يوم القيامة ، وهو سبحانه قد يجزي الناس في الدنيا فيهلكهم وينقم منهم ،

كما أهلك قوم نوح وعاداً وثورداً وفرعون فكانوا خاضعين منقادين لجزائه وعقابه فانتين له كرها .

والجزاء يكون في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة ، وهو سبحانه قائم على كل نفس بما كسبت ، وهو قائم بالقسط ، والجميع مستسلمون لحكمه ، قانتون له في جزائهم على أعمالهم ، والمصاب التي يصيبهم في الدنيا جزاء لهم . قال تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [سورة الشورى : ٣٠] ، وقال تعالى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ [سورة النساء : ٧٩] .

فهذه خمسة أنواع : قنوتهم خلقة وحكمه وأمره قدراً ، واعترافهم بربوبيته ، واضطرابهم إلى مسألته والرغبة إليه ، ودخولهم فيما يأمر به وإن كانوا كارهين ، وجزاؤهم على أعمالهم . ودخولهم فيما يأمر به مع الكراهة يدخل فيه المنافق والمعطى للجزية عن يده وهو صاغر ، والذي يسلم أولاً رغبة ورهبة ، فالقنوت شامل داخل للجميع ، لكن المؤمن يقنت له طوعاً وغيره يقنت له كرهاً ، قال الله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [سورة الرعد : ١٥] .

﴿فصل﴾

الكلام عن
السجود

والسجود من جنس القنوت ، فإن السجود الشامل لجميع المخلوقات هو التضمن لغاية الخضوع والذل ، وكل مخلوق فقد تواضع / لعظمته وذل لمزته ٢٥ م واستسلم لقدرته ، ولا يجب أن يكون سجود كل شيء مثل سجود الإنسان على سبعة أعضاء ، ووضع جبهة في رأس مدور على التراب ، فإن هذا سجود مخصوص من الإنسان ، ومن الأمم من يركع ولا يسجد ، وذلك سجودها

كما قال تعالى : ﴿ اذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً ﴾ [سورة البقرة : ٥٨] ،
وإنما قيل ادخلوه رُكْعًا . ومنهم من يسجد على جنب كاليهود ، فالسجود اسم
جنس ، ولكن لما شاع ^(١) سجود الأديمين المسلمين صار كثير من الناس يظن
أن هذا هو سجود كل أحد كما في لفظ « القنوت » .

وكذلك لفظ « الصلاة » لما كان المسلمون يصلون الصلاة للعروفة ، صار
يظن من يظن أن كل من صلى فهكذا يصل ، حتى صار بعض أهل الكتاب
يفترون من قولنا : إن الله يصل ، ويترهونه عن ذلك ، فإنهم لم يعرفوا من
لفظ « الصلاة » إلا دعاء المصلي لغيره وخضوعه له ، ولا ريب أن الله منزّه عن ذلك ،
لكن ليست هذه صلاته سبحانه ، وقد قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ
يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ
وَتَسْبِيحَهُ ﴾ [سورة النور : ٤١] .

وهو سبحانه قد ذكر سجود الظل في غير موضع كقوله : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا
إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعِيًّا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا
لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ [سورة النحل : ٤٨] ، وقال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ
مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾
[سورة الرعد : ١٥] ، ومعلوم أن الظل إذا سجد لم يسجد على سبعة أعضاء :
يضع رأسه ويديه ثم يرفع رأسه ويديه ، بل يسجد كله وخضوعه .

وتفسير قوله تعالى : وقد سمي الله المنحني ساجدا وإن لم يصل إلى الأرض في قوله : ﴿ وَإِذْ
قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَاذْخُلُوا الْبَابَ
سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾
[سورة البقرة : ٥٨] ، وفي الأعراف : ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ
تفسير قوله تعالى :
(وادخلوا الباب
سجدا) الآية

(١) في الأصل : ولكن لما شاع .. الخ .

الْقَرِيَّةَ وَكُلُّوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا
تَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿ [سورة الأعراف : ١٦١] .
فهنا لما أمرهم بالسكنى ، وهى المقام ، قال : ﴿ وَكُلُّوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ ﴾
ولم يحتج أن يقال : رغداً ، فإن الساكن المقيم مطمئن ، وهناك قال : ﴿ ادْخُلُوا
هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ قال : ﴿ فَكُلُّوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ﴾ ، فبين أنهم يأكلون
رغداً فيتهنون^(١) لا يخافون الخروج . وبسط الكلام فى البقرة وذكر الدخول
لأنه قبل السكنى . ولهذا قال : ﴿ رَغَدًا ﴾ ، وقال : ﴿ وَسَنَزِيدُ ﴾ وقال : ﴿ قَبِلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا
مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٥٩] .

وقدّم السجود لأنه أهم . وقد اختلفوا فى هذا السجود ، فقيل : هو
الركوع ، كما روى ابن أبى حاتم من وجهين ثابتين عن سفيان الثورى ، عن
الأعمش ، عن المنهال ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس فى قوله :
﴿ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ قال : « رُكْعًا من باب صغير ، فدخلوا من قِبَلِ
أستاهم ، وقالوا : حنطة »^(٢) . وقيل : « بل هو السجود بالأرض »^(٣) . ثم قيل
ما رواه ابن أبى حاتم عن الربيع بن أنس ، قال : « سُجَّدًا ، قال : كان سجود
أحدهم على خده » . وروى عن وهب بن منبّه قال : « إذا دخلتموه فاسجدوا شكراً
لله » فكان صاحب هذا القول جعل السجود بعد الدخول ، ومن قال بهذا
أو قال بأنهم أمروا بالركوع فهو يقول : دخولهم وهم سجد بالارض فيه

(١) يتهنون : يخفف يتهأون . فى اللسان : هنأت الطعام أى تهأت به ... وفى المثل :
تهأت فلان بكذا وتعراً وتسمين وتزين بمعنى واحد . . . وأكلنا من هذا الطعام حتى هنأنا منه
أى شبعنا . . . وكل أمر يأتىك من غير تعب فهو هنىء .
(٢) انظر : تفسير الطبرى ٢ / ١٠٤ (الآثار ١٠٠٦ - ١٠٠٨) ، ١١٣ - ١١٤
(الآثار ١٠٢٤ ، ١٠٢٥) ؛ الدر المنثور ١ / ٧١ ؛ ابن كثير ١ / ٩٩ .
(٣) انظر تفسير الطبرى ٢ / ١١٥ (الآثار ١٠٣٢) .

ظ ٢٥ صعوبة / وقد يؤذى أحدهم ولكن هو ممكن ، فإن الإنسان يمكنه حال السجود أن يزحف إذا كانت الأرض لا تؤذيه .

وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه : « قال لهم : ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة ، فدخلوا يزحفون على أستاههم ويقولون حبة في شجرة »^(١) .

فهذا هو الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن عباس وابن مسعود وغيرهما في ذلك أقوالاً تخالف هذا ، فقال خصيف عن عكرمة عن ابن عباس : « فدخلوا على شق » . وروى السدي عن أبي سعد الأزدي^(٢) عن أبي الكنود عن ابن مسعود : « فدخلوا مقنعي رؤوسهم »^(٣) .

قال ابن أبي حاتم : اختلف التابعون فروى عن مجاهد نحو قول عكرمة عن ابن عباس وروى عن السدي نحو ما روى عن ابن مسعود وعن مقاتل أنهم دخلوا منكفئين^(٤) وأما القول^(٥) فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا : حبة في شعره ، وإذا ثغبت الحبة وأدخلت فيها الشعرة فإنه يقال : حبة في

(١) الحديث بمعناه في : البخارى ٦ / ١٨ - ١٩ (كتاب التفسير ، سورة البقرة) ؛

مسلم ٨ / ٢٣٧ - ٢٣٨ (كتاب التفسير ، سورة البقرة) ؛ الترمذى (بشرح ابن العرينى)

١١ / ٧٧ - ٧٩ (كتاب التفسير ، سورة البقرة) ؛ المسند (ط . المعارف) ١٥ / ٢٤٣

(رقم ٥٩٠٨) ، وقال الملقى رحمه الله : « وهو في جامع المسانيد والسنن ٧ / ٣٩٠ » .

وتكلم ابن كثير عن الحديث بالتفصيل في تفسيره ١ / ٩٩ . وانظر : تفسير الطبرى

٢ / ١١٢ - ١١٣ (وكلام الشيخ أحمد شاكر في التعليق) ؛ الدر المنثور ١ / ٧١ .

(٢) في تفسير الطبرى ١ / ١١٣ : « عن أبي سعيد » وهو أبو سعد الأزدي الكوفي

قارىء الأزدي . قال ابن حجر في « تقريب التهذيب » ٢ / ٢٤٦ : « ويقال أبو سعيد .

(٣) جاء هذا القول في تفسير الطبرى ٢ / ١١٤ - ١١٥ في أثرين الأول عن ابن عباس

والثاني عن عكرمة ؛ وفي الدر المنثور ١ / ٧١ عن ابن مسعود .

(٤) في الأصل رسمت الكلمة « ملتفتين » ورجحت أن يكون الصواب ما أثبتته . وعلى

الكلمة إشارة إلى الهامش حيث كتبت كلمة « منكبين » وعليها حرف « خ » إشارة إلى نسخة

أخرى .

(٥) أى : وأما قولهم .

شعرة ، ويقال : شعرة في حبة ، وهذا معنى ما رواه السدي عن مرة عن ابن مسعود أنه قال : إنهم قالوا : هطى سمقاناً أزره مزبا » وهي بالعربية : حبة حنطة حراء مثقوبة فيها شعرة سوداء ^(١) ، فذلك قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ . وكذلك رواه السدي عن أبي سعد الأزدي ، عن أبي الكنود ، عن ابن مسعود ، وهذا موافق لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . لكن النبي صلى الله عليه وسلم إنما تكلم بالعربية ، وهذا اللفظ أخذه ابن مسعود عن أهل الكتاب ؛ وهذا أصح من قول ابن عباس أنهم قالوا : حنطة ، مع أن هذا مروى عن غير واحد .

قال ابن أبي حاتم : ورؤى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة والضحاك والحسن والربيع ويحيى بن رافع نحو ذلك ، لكن قد يقال : الحبة هي الحنطة ، وهم لم يقولوا بالعربية بل بلسانهم ، وهم إذا قالوا بلسانهم ما معناه : حبة حنطة : جاز أن يقال : حنطة . وحديث ابن مسعود وقد ذكر أنهم قالوا : حبة حنطة ، فلا يكون في القول خلاف .

وأبو الفرج ذكر خمسة أقوال وهي ترجع إلى هذا . ذكر الحديث المرفوع ، والثاني حنطة ، والثالث أنهم قالوا : حبة حنطة حراء فيها شعرة سوداء - قاله ابن مسعود ، والرابع كذلك إلا أنهم قالوا مثقوبة - قاله السدي عن أشياءه .

قلت : كلاهما رواه السدي عن ابن مسعود وهما قول واحد .

قال : والخامس أنهم قالوا : استقلاباً ، قاله أبو صالح .

(١) في الأصل رسمت العبارة العربية تظن سمقاناً أزره مزبا . واسترد كلمة سمقاناً بعد قليل مرة أخرى . وقد ورد هذا الأثر في تفسير الطبري ٢ / ١١٤ (رقم ١٠٢٩) ؛ ابن كثير ٩٩ / ١ الدر المنثور ١ / ٧١ . وانظر تفسير القرطبي ١ / ٤١١ ؛ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص ٥٠ .

قلت: هذا الذي ذكره ابن مسعود بلسانهم «سمقانا»^(١) وقد فسر به بذلك.

قال: الأقوال كلها واحدة بخلاف صفة الدخول، فإن الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم دخلوا يزحفون على أستاههم، وفي لفظ: على أوراكهم، والمعنى واحد، وماتل خلاف هذا فإنما أخذ عن أهل الكتاب، وقد كان يؤخذ عنهم الحق والباطل. وقول ابن مسعود: مقننى رؤوسهم، لا يناقض الزحف على أستاههم. وابن عباس قال: يزحفون على أستاههم، كالرفوع، وقال: قيل: ادخلوا ركعاً، فلو جزمنا أن هذا مأخوذ عن النبي صلى الله عليه وسلم لجزمنا بأن الله أمرهم بالركوع، لكن ظاهر القرآن هو السجود، والسجود المطلق هو السجود المعروف، وكون الباب جُعل صغيراً إنما يكون لمن يُكره على الدخول منه ليجتاج أن ينحني، وهؤلاء قصدت طاعتهم فأمرُوا بالخضوع لله والاستغفار، فدخلوهم سجداً هو خضوع لله وقولهم: حطه، أى احطط عنا خطايانا، هو استغفارهم، كما أخبر الله تعالى أن داود خَرَّ راكعاً وأُتاب^(٢)، وكما شرع للمسلمين أن يستغفروا في سجودهم. وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في سجوده: «اللهم اغفر لي ذنبي كله، دِقَّةَ وَجِلِّهِ، أوله وآخره، علانيته وسره»^(٣). وكان أيضاً يقول: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لأحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»^(٤). وكان يقول في

(١) في الأصل سمقانا وعليها إشارة إلى الهامش حيث كتب «سمقانا» وعليها حرف «خ» أى في نسخة أخرى .
(٢) إشارة إلى الآية ٢٣ من سورة ص: (... وطن داود أنما فتناء فاستغفر ربه وخر راكعاً وأُتاب) .

(٣) الحديث في: مسلم ٥٠/٢ (كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود) .
(٤) الحديث في مسلم ٥١/٢ (الكتاب والباب السابقان) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من القرائن فالتصت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في السجدة وهما منصوبتان وهو يقول: اللهم أعوذ برضاك من سخطك... الحديث» .

ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي ؛ يتأول القرآن^(١). وثبت في الصحيح لمسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثرُوا الدعاء »^(٢). وفي الصحيح أيضاً لمسلم عن ابن عباس قال : كشف النبي صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر فقال : « يا أيها الناس إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ، ألا وإنني نُهيت أن أقرأ القرآن راکماً أو ساجداً . فأما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم »^(٣).

ففي هذين الحديثين أنه خص السجود بالأمر بالدعاء فيه . ولهذا كان من أهل العلم من يكره الدعاء في الركوع دون السجود .

وحينئذ فأمرهم بالاستغفار وقولهم حطة في السجود أشبه ، فلم يثبت لنا إلى الآن أن الركوع يُسمى سجوداً بخلاف العكس ، فإنه قال في حق داود : ﴿ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴾ [سورة مريم : ٢٤] . وقد ثبت بالنص الصحيح واتفاق الناس أن داود سجد ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « سجدها داود توبة ونحن نسجدُها شكرًا »^(٤). وفي صحيح مسلم عنه عن ابن عباس قال : « نبيكم من أمر أن يَتَقَدَّيَ به ، سجدها داود فسجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(٥). وفي صحيح

(١) الحديث في : البخارى ١٥٩/٢ (كتاب الصلاة ، باب التسبيح والدعاء في السجود) مسلم ٥٠ / ٢ .

(٢) الحديث في مسلم ٤٩ / ٢ - ٥٠ .

(٣) الحديث في مسلم ٤٨ / ٢ وفيه .. فقال : أيها الناس (كتاب الصلاة ، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود) .

(٤) قال ابن كثير في تفسيره لهذه الآية من سورة مريم بعد أن أورد الحديث : « تفرد بروايته النسائي ورجال إسناده كلهم ثقات » .

(٥) الحديث في البخارى ١٦١ / ٤ (كتاب الأنبياء ، باب واذكر عبدنا داود) ، ١٢٤ / ٦ (كتاب التفسير ، سورة مريم) : نصه : « عن مجاهد قلت لابن عباس : أسجدني من ؟ فقرا : (ومن ذريته داود وسليمان) حتى أتى فبهدهام اقتده) فقال : نبيكم صلى الله =

(٣ جامع الرسائل - ١)

مسلم عنه أيضاً قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها »^(١) وفي الترمذى وغيره عن ابن عباس قال : « جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني رأيتنى الليلة وأنا نائم كأني أصلى خلف شجرة ، فسجدتُ فسجدت الشجرة لسجودى ، فسمعتها وهى تقول : اللهم اكتب لى بها عندك أجراً ، وضع عني بها وزراً ، واجعلها لى عندك ذخراً ، وتقبلها منى كما تقبلتها من عبدك داود ؛ فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم سجدة ص ثم سجد ، فسمعتة وهو يقول مثل ما أخبره الرجل من قول الشجرة »^(٢) .

والآثار عن السلف متواترة بأن داود سجد ، فكل ساجد راكم ، وليس كل راكم ساجداً ، فإنه إذا سجد من قيام انحنى انحناء الراكع وزاد فإنه يصير ساجداً ، ولو صلى قاعداً أيضاً انحنى انحناء الركوع وزاد فإنه يصير ساجداً ، فالساجد راكم وزيادة ، فهذا جاز أن يُسمى راكمًا وأن يُجعل الركوع نوعين : ركوعاً خفيفاً ، / وركوعاً تاماً ، فالقيام هو السجود ، بخلاف لفظ السجود فإنه إنما يستعمل في غاية الذل والخضوع ، وهذه حال الساجد لا الراكع .

ط ٢٦

== عليه وسلم ممن أمر أن يقتدى بهم . ولم يذكر النابلسى في ذخائر الوارث ٧٠/٢ أنه في غير البخارى ؛ وقال الشوكانى في نيل الأوطار ٣ / ١٢٠ إن ابن خزيمة رواه .

(١) الحديث في: البخارى ٤٠/٢ (كتاب الجمعة ، باب ما جاء في سجود القرآن وسنتها) : « عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ص ليس من عزائم السجود وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها » . وهو مروي فيه أيضاً ٤ / ١٦١ (كتاب الأنبياء ، باب واذا كر عبدنا داود) . وقال النابلسى في « ذخائر الوارث » ٤٩ / ٢ : إن الحديث في البخارى في الموضعين السابقين وفي سنن أبي داود في الصلاة عن موسى بن إسماعيل وفي الترمذى فيه عن ابن أبي عمر وفي النسائى فيه عن إبراهيم بن الحسن النفسى . ولم يذكر أنه في مسلم . وقد ورد الحديث في المسند (ط . المعارف) ٤ / ١٨٠ (رقم ٢٥٢١) ، ١٣١/٥ (رقم ٣٨٧) ولم يذكر المعلق رحمه الله أنه في مسلم ، وكذا الشوكانى في نيل الأوطار ٣ / ١١٩ .

(٢) ذكر الحديث ابن كثير في تفسيره وقال : « رواه الترمذى عن قتيبة ، وابن ماجة عن أبي بكر بن خلاد ، كلاهما عن محمد بن يزيد بن خنيس نحوه ، وقال الترمذى : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه » . والحديث في : الترمذى (بشرح ابن العربي) ٦٠/٣ (كتاب الصلاة ، باب ما يقول في سجود القرآن) ؛ سنن ابن ماجة ٣٣٤/١ (كتاب إقامة الصلاة ، باب سجود القرآن) .

لكن ليس من شرط السجود مطلقاً أن يصل إلى الأرض ، فقد ثبت في الأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته قَبْلَ أى وجه توجّهت به ، ويؤثر عليها ، غير أنه لا يصلى عليها المكتوبة^(١) .

وقد اتفق المسلمون على أن المسافر الراكب يتطوع على راحلته ويجعل سجوده أخفض من ركوعه وإن كان لا يسجد على مستقرّ ، وكذلك الخائف ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ فِرَاجَلاً أَوْ رُكْبَانًا ﴾ [سورة البقرة : ٢٣٩] يصلى إلى القبلة وإلى غير القبلة ، ويومئ بالركوع والسجود ولا يصل إلى الأرض .

فعلّم أن الهيئة المأمور بها في السجود على الأرض وعلى سبعة أعضاء هي أكل سجود ابن آدم ، وله سجود لا يسجد فيه على الأرض ولا على سبعة ، بل يحفض فيه رأسه أكثر من خفض الركوع ، ولهذا كان عند جمهور العلماء لو ركع في سجود التلاوة بدلاً عن السجود لم يُجزّه ، ولكن إذا كانت السجدة في آخر السورة فله أن يفعل كما ذكره ابن مسعود أنه يكفي بسجود الصلاة فإنه ليس بينه وبينه إلا الركوع ، وهذا ظاهر مذهب أحمد ومذهب أبي حنيفة وغيرهما ، لكن قيل : إنه جعل الركوع مكان السجود ، والصحيح أنه إنما جعل سجود الصلاة هو الجزئ كما لو قرأ ، فإن الركوع عمل فيه فلم يجعل فصلاً ، لاسيما وهو مقدمة للسجود ، ومن الناس من قال في قصة داود إنه خرّ ساجداً بعد ما كان راكعاً . وذكر أن الحسين بن الفضل قال لأبي عبد الله بن طاهر عن قوله : ﴿ وَخَرَّ رَاكِعًا ﴾ [سورة س : ٢٤] ، هل يقال للراكع : خرّ ؟ قال : لا ، ومعناه نقر بعد ما كان راكعاً ، أى سجد .

(١) انظر ما ذكره الشوكاني في نيل الأوطار : باب صلاة الفرض على الراحلة إلا للنفر ٢ / ١٤٨ - ١٥٠ ؛ باب تطوع المسافر على مركوبه حيث توجه به ٢ / ١٨٢ - ١٨٣ ؛ باب أن الوتر سنة مؤكدة وأنه جائز على الراحلة ٣ / ٣٥ - ٣٧ .

وهذا قول ضعيف ، والقرآن إنما فيه : ﴿ وَخَرَّ رَاكِعًا ﴾ لم يقل : خر بعد ما كان راکعاً ، ولا كان داود حين تحاكموا إليه راکعاً ، بل كان قاعداً معتدلاً أو قائماً نحرّاً ساجداً ، وسؤال ابن طاهر إنما يتوجه إذا أريد بالركوع انحناء القائم كركوع الصلاة ، وهذا لا يقال فيه خرّ .

والمراد هنا السجود بالسنة واتفاق العلماء ، فالمراد خرّ ساجداً ، وسمّاه ركوعاً لأن كل ساجد راکع لا سيما إذا كان قائماً ، وسجود التلاوة من قيام أفضل ، ولعل داود سجد من قيام ، وقيل : خر راکعاً ليبين أن سجوده كان من قيام وهو أكل ، ولفظ « خرّ » يدل على أنه وصل إلى الأرض فنجع له معنى السجود والركوع ، والسجود عبادة تُفعل مجردة عن الصلاة كسجود الشجرة وسجود داود وسجود التلاوة والشكر وسجود الآيات^(١) وغير ذلك ، وهل يشترط له شروط الصلاة ؟ على قولين ، كما قد بسط في غير هذا الموضع .

وقد ثبت في الصحيحين عن أبي ذر أنه قال : « كنت في المسجد حين وجبت الشمس ، فقال : يا أبا ذر تدرى أين تذهب الشمس ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنها تذهب حتى تسجد بين يدي الله عز وجل فتستأذن في الرجوع فيؤذن لها ، وكأنها قد قيل لها : ارجعي من حيث جئت ، فترجع إلى مطلعها فذلك مستقرها . ثم قرأ : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ [سورة يس : ٣٨] »^(٢) .

من ٢٧

(١) في سنن أبي داود ٤٢٥/١ (كتاب الصلاة ، باب السجود عند الآيات) : « عن عكرمة قال : قيل لابن عباس : ماتت فلانة ، بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم نحر ساجداً ، فقيل له : تسجد هذه الساعة ؟ فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم آية فاسجدوا ، وأى آية أعظم من ذهاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؟ » .
(٢) الحديث بمعناه في : البخارى ١ / ١٢٥ (كتاب التوحيد ، باب وكان عرشه على الماء) ؛ مسلم ١ / ٩٦ (كتاب الإيمان ، باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان) ؛ وانظر الدر المنثور ٥ / ٢٦٣ .

فقد أخبر في هذا الحديث الصحيح بسجود الشمس إذا غربت واستئذائها ، وكذلك قال أبو العالية وغيره . قال أبو العالية : مافي السماء نجم ولا شمس ولا قر إلا يقع ساجداً حين يغيب ، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له ، فيأخذ ذات اليمين حتى يرجع إلى مطلعته . ومعلوم أن الشمس لا تزال في الفلك كأخبر الله تعالى بقوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٣٣] فهي لا تزال تسبح في الفلك ، وهي تسجد لله وتستأذنه كل ليلة كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فهي تسجد سجوداً يناسبها ، وتخضع له وتخضع ، كما يخضع ويخضع كل ساجد من الملائكة والجن والإنس .

وكذلك قوله : ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ [سورة الدخان : ٢٩] . بكاء كل شيء بحسبه ، قد يكون خشية لله ، وقد يكون حزناً على فراق المؤمن . روى ابن أبي حاتم ، عن ابن وهب ، أخبرني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : قال : عمرو ، يعني ابن دينار : إني ليلة أطوف بالبيت ، إذ سمعت حنين رجل بين الأستار والكعبة وبكاءه وتضرعه ، فوقفت لأعرفه ، فذهب ليل وجاء ليل وهو كذلك حتى كاد يسفر فأنكشفت الستور عنه ، فإذا هو طاووس رضى الله عنه ، فقال : من هذا ، عمرو ؟ ! قلت : نعم أمتع الله بك ، قال : متى وقفت ههنا ؟ ، قال : قلت : منذ طويل . قال : ما أوقفك ؟ قلت : سمعت بكاءك : فقال : أعجبك بكائي ^(١) ؟ ، قلت : نعم ، قال : وطلع القمر في حرف أبي قبيس ^(٢) . قال : ورب هذه البنية ^(٣) إن هذا القمر ليبكي من

(١) « أعجبك بكائي » من « أعجبه الأمر : حله على العجب منه ، وكسبه التعجب » انظر اللسان (عجب) .

(٢) في معجم البلدان : « أبو قبيس بلفظ التصغير ، كأنه تصغير قيس النار ، وهو اسم الجبل المشرف على مكة . . . قيل : سمى باسم رجل من مذحج كان يبكي أبا قبيس لأنه أول من بنى فيه قبة . . . وهو أحد الأخشين » . وانظر أيضاً : معجم ما استعجم ٣ / ١٠٤٠ ؛ الجبال والأمكنة والمياه للزحمرى ، ص ٧ ، ط . النف ، ١٣٨١ / ١٩٦٢ .

(٣) في اللسان : « والبنية - على فيلة - الكعبة لشرفها إذ هي أشرف مبنى . . . وكانت تدعى بنية إبراهيم لأنه بناها ، وقد كثر قسمهم برب هذه البنية » .

خشية الله ولا ذنب له ، ولا يُسأل عما عمل ولا يمازى به ، فمجتب أن بكيت
من خشية الله وأنا صاحب الذنوب ، وهذا القبر يبكى من خشية الله ، وقرأ
ابن زيد : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ ﴾ [سورة الحج : ١٨]
قال : فلم يستثن من هؤلاء أحداً حتى جاء ابن آدم استثناءه فقال : ﴿ وَكَثِيرٌ
مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [سورة الحج : ١٨] ، قال :
والذي كان هو أحق بالشكر هو أكفرهم ، ثم قرأ : ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ
بَيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ
وَأَلْأَنَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُفْلَكِينَ ﴿
[سورة فاطر : ٢٧ ، ٢٨] قال : وكذلك اختلفوا في دينهم كما اختلف الأولون^(١).

السجود في
اللغة

ولفظ « السجود » يستعمل في اللغة لخضوع الجامدات وغيرها ،
كالبيت المعروف :

يَجِيشُ تَضِلُّ الْبُنْتُ فِي حَجَرَانِهِ تَرَى الْأَكَمَ فِيهِ سَجْدًا لِلْحَوَافِرِ^(٢)

(١) انظر لهذا الخبر والذي قبله : الدر المنثور ٤/٣٤٨ .
(٢) في الأصل : يجيش تظل . والتصويب من المصادر المذكورة بعد . والبنت لزبد الخيل ،
والرواية فيه مختلفة فهي تارة : بجمع ، وتارة : بجيش ، وفي الشطر الثاني : ترى الأكَم منه ،
وفي رواية : فيها ، وفي ثالثة : منها . قال الأستاذ محمود محمد شاكر في تعليقه (تفسير الطبري
١٠٤/٢) أن البيت في : « الكامل ١/٣٥٨ ، والمعاني الكبير : ٨٩٠ ، والأضداد لابن
الأثير : ٢٥٦ . وحجاسة ابن الشجري : ١٩ ، ومجموعة المعاني : ١٩٢ وغيرها .
والباء في قوله « بجمع » متعلقة ببنت سالف هو :

بني عامر هل تعرفون إذا غدا أبو مكثف قد شدَّ عقد الدَّوَابِرِ ؟

والبلق جمع أبلق وبلقاء : الفرس يرتفع تمجّلها إلى الفخذين ، والمجرات جمع جرة (بفتح
فيكون) الناحية . والأكَم (يضم فسكون ، وأصلها بضتين) جمع إكام ، جمع أكمة ، وهي
تل يكون أشد ارتفاعاً مما حوله ، دون الجبل ، غليظ فيه حجاره . قال ابن قتيبة في المعاني
الكبير : يقول : إذا ضلت البلق فيه مع شهرتها فلم تعرف ، فغيرها أخرى أن يضل . يصف
كثرة الجيش ، ويريد أن الأكَم قد خضعت من وقع الحوافر . وورد البيت مرة ثانية في
التفسير ٢ / ٢٤٢ (وانظر التعليق) .

قال ابن قتيبة^(١): «حجراته جوانبه ، يريد أن حواف الخليل قد بلغت الأكم ووطنها حتى خشعت وانخفضت » .

قال ابن عطية في قوله: ﴿يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ [سورة النحل : ٤٨] :
وقالت فرقة منهم الطبري^(٢) عبّر عن الخضوع والطاعة وميلان الظلال ودورانها^(٣) بالسجود ، كما يقال للمشير برأسه نحو الأرض على وجه الخضوع :
ساجد ، / ومنه قول الشاعر :

ط ٢٧

وكلتا مفاخرت وأسجد رأسيها كما سجدت نصرانة لم تحن^(٤)

﴿فصل﴾

وإذا كان كذلك فالله سبحانه ذكر في الرعد قوله : ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [سورة الرعد : ١٥] فعم في هذه الآية ولم يستثن ، وقسم السجود إلى طوع وكره . وقال في الحج : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ وَالْجَبَلُ وَالْشَّجَرُ وَالْحَيَاطُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ [سورة الحج : ١٨] .

وفي هذا «الكثير» قولان : أحدهما أنه لم يسجد فلماذا حقه عليه العذاب ، كما تقدم عن طاووس ، وهو قول القراء وغيره . والثاني : أنه سجد وحق عليه العذاب ، فإنه ليس هو السجود المأمور به .

(١) في « تأويل مشكل القرآن » ص ٢٣٢ (ط . عيسى الحلبي) وليس فيه عبارة : «حجراته جوانبه» وفيه : « قد قلت الأكم » . وانظر تعليق الأستاذ السيد أحد صقر .
(٢) انظر تفسير الطبري (بولاق) ١٤ / ٧٩ .

(٣) في الأصل : الظل ودورانها .

(٤) قال الاستاذ محمود محمد شاكر (تفسير الطبري ١٤٤/٢) أن البيت لأبي الأخرز الجاني ، وذكر أنه في سيبويه ٢ / ٢٩ ، ١٠٤ ، واللسان (حنف) . وقال في شرحه : « يصف ناقتين طأطأتا رءوسهما من الإعياء ، فنبه رأس الناقة في طأطأتها برأس النصرانية إذ طأطأت في صلاتها . وأسجد الرجل : طأطأ رأسه وخفضه وانحنى » .

قال أبو الفرج : « وفي قوله : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ قولان : أحدهما : أنهم الكفار وهم يسجدون ، وسجودهم سجود ظلمهم ، قاله مقاتل . والثاني : أنهم لا يسجدون ، والمعنى : وكثير من الناس أباى السجود وبحق عليه العذاب لتركة السجود ، هذا قول القراء » .

قلت : ذا قول الأكرين ، وقد ذكر البغوي ^(١) في قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية - قال : « قال مجاهد : سجودها تحول ظلالتها ، وقال أبو العالية : ما في السماء نجم ولا شمس ولا قمر إلا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له ، فيأخذ ذات اليمين حتى يرجع إلى مطلعته » . قال : « وقيل : سجودها بمعنى الطاعة ، فإنه مامن مجاد إلا وهو مطيع لله خاشع له ^(٢) مسبح له ، كما أخبر الله عز وجل عن السماوات والأرض : ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ [سورة فصلت : ١١] . وقال في وصف الحجارة : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ٧٤] ، ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْلِيحَهُمْ ﴾ [سورة الإسراء : ٤٤] .

قال : « وهذا مذهب حسن موافق لقول أهل السنة » .

قلت : قد تقدم قول الطبري وغيره بهذا القول ، فإذا كان السجود في هذه الآية ليس عامًّا وهو هناك عام ، كان السجود المطلق هو سجود الطَّوع . فهذه المذكورات تسجد تطوعاً هي وكثير من الناس ، والكثير الذي حقَّ عليه العذاب إنما يسجد كرهاً ، وحينئذ فالكثير الذي حقَّ عليه العذاب لم يقل فيه إنه يسجد ولا نفى عنه كل سجود ، بل تخصيص من سواه بالذكر يدل

(١) في تفسيره ٥ / ٥٦٢ .

(٢) في تفسير البغوي : خاشع لله .

على أنه ليس مثله ، وحينئذ فإذا لم يسجد طائعا حصل فائدة التخصيص وهو مع ذلك يسجد كارها ، فكلا القولين صحيح . وكذلك قال طائفة من المفسرين - واللفظ للبغي - قالوا ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ بكفرهم^(١) وتركهم السجود ، وهم مع كفرهم تسجد ظلالم لله تعالى .

وقال في سورة النحل : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَّبِعُهُ ظِلَّاهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ * وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ * يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ [سورة النحل : ٤٨ - ٥٠] قال : فلفظ « دابة » / إن لم يتناول بنى آدم ، فالإبل تسجد طوعا ، وإن تناول بنى آدم فسجودهم طوعا وكرها .

﴿ فصل ﴾

والذين فسروا السجود بالخضوع والانقياد لهم في سجودها قولان ، أحدهما : أنه كونها مصنوعة مخلوقة منقادة لمشيئة الله واختياره ، كما قالوا في تسبيحها مثل ذلك ، وأنه شهادتها ودلائلها على الخالق . قال أبو الفرج في قوله : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [سورة الرعد : ١٥] : الساجدون على ضربين : أحدهما : من يعقل فسجوده عبادة . والثاني : من لا يعقل فسجوده بيان أثر الصنعة فيه والخضوع الذى يدل على أنه مخلوق ، هذا قول جماعة من العلماء واحتجوا باليبس المتقدم :

* ترى الأكم فيه سجداً للحواضر *

قال : وأما الشمس والقمر والكواكب فالحقها جماعة بمن يعقل ، قال

(١) في تفسير البغوى ٥ / ٥٦٣ « وهم الكفار لكفرهم » .

أبو العاليه : سجودها حقيقة مامنها غارب إلا خرّ ساجداً بين يدي الله عز وجل ثم لا ينصرف حتى يؤذن له . قال : ويشهد لقول أبي العاليه حديث أبي ذر ، وذكره . قال : وأما النبات والشجر فلا يخلو سجوده من أربعة أشياء ، أحدها : أن يكون سجوداً لانهله ، وهذا إذا قلنا برده فيها^(١) . والثاني : أنه تقيؤ ظلالة . والثالث : بيان الصنعة فيه . والرابع : الانقياد لما سخر له .

قلت : الثالث والرابع من غلط واحد وهو كالتقدم ، وأما السجود الذي لانهله فهو كما ذكره البغوي وقال البغوي أيضاً في قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [سورة البقرة : ٧٤] فإن قيل : الحجر لا يفهم فكيف يخشى ؟! قيل : الله يفهمها ويلهمها فتخشى بإلهامه . قال : ومذهب أهل السنة أن الله علماً في الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره ، ولها صلاة وتسبيح وخشية كما قال عز وجل : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ وقال تعالى : ﴿ وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ ، وقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ ﴾ . الآية ، فيجب على المرء الإيمان به ويكل علمه إلى الله تعالى ، وذكر الحديث الصحيح عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علىّ قبل أن أبعث ، وإني لأعرفه الآن^(٢) ، وذكر حديث حنين الجذع ، وطرقه صحاح مشهورة^(٣) . وروى عن السدي ،

(١) برده فيها : كذا بالأصل .

(٢) الحديث في مسلم ٧ / ٥٨ - ٥٩ (كتاب الفضائل ، باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم وتسليم الحجر عليه قبل النبوة) . وذكره الطبري في تفسيره ٢ / ٢٤١ (ط) . المعارف (وانظر التعليق) . وهو في مسند جابر بن سمرة رضى الله عنه في المسند (ط) . الحلبي ٥ / ٨٩ ، ٩٥ ، ١٠٥ ؛ مسند الدارمي ١ / ١٢ .

(٣) روى البخاري في صحيحه ٥ / ١٩٥ (كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام) عن ابن عمر رضى الله عنهما : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إلى جذع فلما اتخذ النبر يحول إليه فغن الجذع فأناه فصح يده عليه » ورواه من طرق أخرى عنه وعن جابر =

عن أبي عباد بن [أبي] يزيد^(١) عن علي قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا في نواحيها خارجا من مكة بين الجبال والشجر ، فلم يمر بشجرة ولا جبل إلا قال : السلام عليك يا رسول الله^(٢) . وقال : قال مجاهد : لا ينزل حجر من أعلى إلى أسفل إلا من خشية الله . ويشهد لما قلنا قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ [سورة النحل : ٢١] .

قلت : وأما تفسير سجودها وتسبيحها بنفوذ مشيئة الرب وقدرته فيها ودلائلها على الصانع فقط فالاعتصار على هذا باطل ، فإن هذا وصف لازم دائم لها لا يكون في وقت دون وقت ، وهو مثل كونها مخلوقة محتاجة فقيرة إلى الله تعالى ، وعلى هذا فالمخلوقات كلها لا تزال ساجدة مسبيحة ، وليس المراد هذا فإنه قال تعالى : ﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ [سورة ص : ١٨] ، وقال : ﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ﴾ [سورة ص : ١٩] ، وقال : ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ [سورة النور : ٤١] ، فقد أخبر سبحانه وتعالى عنه أنه يعلم ذلك ، ودلائلها على الرب يعلمه عموم الناس .

وأيضاً فقد أخبر الله تعالى في القرآن من كلام الملهد والمثل ، وأن سليمان

رضي الله عنهما . والحديث مروى في سنن الترمذي (بشرح ابن العربي) ١٣ / ١١١ (كتاب المناقب ، باب حدثنا عباد بن يعقوب الكوفي) وعن أنس بن مالك وأبي جابر وغيرهم . وموقى المسند (ط . المعارف) عن ابن عباس وأنس وابن عمر رضي الله عنهم . انظر الأرقام ٢٢٣٦ ، ٢٢٣٧ ، ٢٤٠٠ ، ٢٤٠١ ، ٢٤٣٠ ، ٢٤٣٢ ، ٢٤٣٦ ، ٥٨٨٦ . وانظر تفسير الطبري ٢ / ٢٤١ : البداية والنهاية ١٢٥ / ٦ - ١٣٢ ؛ فتح الباري ٦ / ٤٤٣ . (١) في الأصل : عباد بن يزيد . والتصويب من سنن الترمذي . وذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب ٥ / ١٠٩ . وقال روى عن علي وفيه إسماعيل السدي . وروى له الترمذي حديثاً واحداً واستغربه .

(٢) الحديث بمناه في : الترمذي (بشرح ابن العربي) ١٣ / ١١١ (كتاب المناقب ، باب حدثنا عباد بن يعقوب الكوفي) وقال : « هذا حديث غريب . وقال : عن عباد بن أبي يزيد » ؛ سنن الدارمي ١ / ١٢ .

عَلَّمَ منطق الطير بما يدل على الاختصاص ، وهذا في الحيوان .
 وأيضاً فإنه جعل الجميع يسجد ثم قال : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ [سورة الحج: ١٨] وهذا المعنى يشترك فيه جميع المخلوقات دائماً ، وهو وصف لازم لكل مخلوق : لا يزال مفتقراً إلى الخالق ، ولا يزال دالاً عليه ، ولا يزال مفقداً لما يشاء الرب .

وأيضاً فإنه قسم السجود إلى طوع وكره ، وانفعالها لمشئة الرب وقدرته لا ينقسم إلى طوع وكره ، ولا يوصف ذلك بطوع منها ولا كره ، فإن دليل فعل الرب فيها ، ليس هو فعل منها ألبتة .

والقرآن يدل على أن السجود والتسبيح أفعال لهذه المخلوقات ، وكون الرب خالقاً لها إنما هو كونها مخلوقة للرب ليس فيه نسبة أمر إليها ، يبين ذلك أنه خصّ الظل بالسجود بالغدو والآصال ، والظل - متى كان وحيث كان - مخلوق مربوب ، والله تعالى جعل الظلمات والنور ، والقول الذي ذكره البغوي أقرب من القول الذي ذكره أبو الفرج ، وهو سبحانه تارة يجعلها آيات له ، وتارة يجعلها ساجدة مسبحة ، وهذا نوع غير هذا .

وعلى هذا القول : الجميع واحد ، ليس في كونها ساجدة مسبحة إلا كونها آية دالة وشاهدة للخالق تعالى بصفاته لكونها مفعولة له ، وهذا معنى ثابت في المخلوقات كلها لازم لها ، وهي آيات للرب بهذا الاعتبار ، وهي شواهد ودلائل وآيات بهذا الاعتبار ، لكن ذاك معنى آخر كما يفرق بين كون الإنسان مخلوقاً وبين كونه عابداً لله ، فهذا غير هذا ، هذا يتعلق بربوبية الرب له ، وهذا يتعلق بتأله وعبادته للرب .

والبيت الذي استشهدوا به وهو قوله :

* ترى الأكم فيها سُجْدًا للحوافر *

فإنما ذكر سجود الأمم للحوافر ، وذلك خضوعها وانخاضها لها ، فهذا خضوع جماد لجاد ، ولا يلزم أن يكون سائر أنواع الخضوع مثل هذا ، وإنما يشترك في نوع الخضوع ، وليس خضوع المخلوقات للخالق مثل هذا ، وإن قيل : هو انفعالها لمشيئته وقدرته ، بل ذاك نوع أبلغ من هذا ، فلا يجب أن يكون سجودها بغير خضوع منها وطاعة ، ولكن هذا البيت يقتضى أنه لا يجب أن يكون سجود كل شيء وضع رأسه بالأرض ، وهذا حق ، بل هو خضوع للرب يناسب حاله ، وقد قيل لسهل بن عبد الله : أيسجد القلب ؟ قال : نعم ، سجدة لا يرفع رأسه منها أبداً . وأهل الجنة في الجنة قد ألهموا التسبيح كما ألهموا النفس في الدنيا ، وكما يلهم أهل الدنيا النفس وهم خاضعون للرب مطيعون له ، وليس هناك سجود بوضع رأس في الأرض ، فهذا أمر به في الدنيا لحاجة النفس إليه في خضوعها لله تعالى ، فلا تكون خاضعة إلا به ، بخلاف حالها في الجنة فإنها قد زكت وصلحت .

آخره ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً^(١) .

(١) كتب أسفل هذا الكلام : « بلغ مقابلة » .

فهرس الموضوعات

المقدمة (أ) - (ك)

هذه المجموعة	(ب) - (ج)
١ - رسائل مجموعة عاشر أفندى (ع)	(ج) - (ز)
٢ - رسائل الكواكب الدرارى (ك)	(ز) - (ح)
٣ - رسالة المكتبة الأزهرية (حليم)	(ح) - (ط)
٤ - منهج التحقيق	(ط) - (ك)

الرسائل

١ - رسالة فى قنوت الأشياء كلها لله عز وجل ١ - ٤٥

(فصل) فى قنوت الأشياء لله عز وجل، وإسلامها،

٣	وسجودها له ، وتسبيحها له
٥ - ٣	ذكر هذه الأربعة فى القرآن
٣	القنوت - الإسلام
٤ - ٣	السجود
٥ - ٤	التسبيح
٧ - ٥	القنوت فى اللغة
٩ - ٧	القنوت عند ابن تيمية هو الطاعة
٢٧ - ٩	(فصل)

١٩ - ٩	رواية ابن أبي حاتم أوجه تفسير لفظ القنوت
١٠ - ٩	الوجه الأول : الطاعة
١١ - ١٠	الوجه الثاني : الصلاة
٧ - ١١	الوجه الثالث : الإقرار بالعبودية
١٧	الوجه الرابع : القيام يوم القيامة
١٨ - ١٧	الوجه الخامس : قول الإخلاص

١٨	أقوال المفسرين
١٩ - ١٨	هل القنوت خاص أم عام ؟
٢٧ - ١٩	تعليق ابن تيمية
٢٤ - ٢٣	القنوت عند ابن تيمية عام
٢٧ - ٢٥	أنواع القنوت الذي يعم المخلوقات
٢٥	الأول ، الثاني
٢٦ - ٢٥	الثالث
٢٦	الرابع
٢٧ - ٢٦	الخامس

٣٩ - ٢٧ (فصل)

٢٨ - ٢٧	الكلام عن السجود
٣٨ - ٢٨	تفسير قوله تعالى (وادخلوا الباب سجداً) الآية
٣٩ - ٣٨	السجود في اللغة

٤١ - ٣٩ (فصل) بقية الكلام عن السجود

٤٥ - ٤١ (فصل) بقية الكلام عن السجود

٥٨ - ٤٧ ٢ رسالة في لفظ السنة في القرآن ...